

فجميع ما هم عليه من المساعدة لهم والثاني على الحق والكتابة لقومهم ولكنهم وفضل بطلهم ركا ما اوردنا
 به خفا من رطله فقال اخافكم من رطلي اشد عليكم اكثر من الخوف من الله وقد بلغكم من كيان الله ونهضة عما
 حل بالامم الماضية او ختمه رطلي عندكم وحققهم عظم من حقايقه وجرته وقد علمون احسانه انكم انما
 عليكم والله وقوله واتخذتموه وداك ظهر يا قال بعضهم جلتوا على ظهوركم وجلتم اياه على ظهورهم فمما علمهم
 اياه تقولوا لم نزلنا على ظهورهم اي سخطهم على انفسه ولكن لا ندري انما قال هذا امر لا خلاف فيه
 محتمل وقوله اني بكم اجمعهم وقال غير من اهل التاويل اني بكم اجمعهم وداك ظهركم وهذا على التمثيل اي جعلوا
 امر الله ودينه الذي دعوا اليه كالمنبذة وداك ظهورهم لا ينظرون اليه ولا يكرهون وهو ما ذكر في قوله كمن
 على عقبيه انقلب على عقبيه على التمسك اي الذي تم عليه في القبح كالتقلب على عقبيه قوله اني بكم
 بما تعلمون محيط يخرج على وجهين اي بما تعلمون من الاممال الحفيظ محيط فخرج بكم اي يقول ان في ما تعلمون من
 بسؤال الله المكني محيط فيصنفه عليكم وقوله وداك ظهرهم على مكانكم في ما علم هذا يخرج على وجهين
 احدهما اي كونهما على نيككم انتم عليه وانا اكون على ديني الذي انا عليه لان قومي سعيب قالوا لخرجنا من
 والذين امنوا معكم من قريتنا او لقعدون في ملتنا فقال لهم عند ذلك وهذا ايضا اقول للذي انا عليه من
 والثاني قوله لا علموا على مكانكم في ما علموا في كيدى والكم في هلاكى في ما علم ذلك بكم في كيدى في كيدى
 اي يستعملون في العاقبة خراج على الوعيد وقوله من فاني بعد ابخريه اي في حق تعلق في العاقبة من كيدى
 بخبري انتم وقوله ومن هو كما دبروا في العاقبة من الكذب منا لان كل واحد من الغريقين يدعي على
 الآخر في الكذب لا فترا على الله تعالى فيقول سوف تعلمون في العاقبة من الكذب منا وكذا في كيدى
 تعلق والهادي عليه وقوله وارفعوا اي معكم رقيب اي رقيب اهل الكيدى فاذا رقب هلك ككم ان رقبوا الله
 منا فاذا معكم رقيب والله اعلم وقوله ولما امرنا بنجينا شيئا والذين امنوا معه منا فخذوا الذين ظلموا الصلوة
 او هلكوا اصبحت جبريل يملوا الله عليه وقال بعضهم الصلوة اي كل هذا وكذلك الرخصة سمي العذابا
 مختلفة مرة صاعقة ومرة صبيحة وقوله فاصحوا في دارهم اي في دارهم فاصحوا في دارهم فاصحوا في دارهم
 الاصل الذين كانوا بعد ثمرة هذا ايضا قد ذكرنا وقال بعض اهل التاويل لا بعد الذين في الهلاك كما علمت ثمرة
 كما هلكتم ثمرة لان كل واحد منهم اهلك بالصيحة فمن ثم اخلص ذكر ثمرة من بين الامم وقيل في قوله لا بعد
 اي لا بعد الذين من رحمة الله كما لعنت ثمرة من رحمة الله وقيل انهم اسر قال بعضهم جندنا وكذا في الامم
 وصالح فاما قوله صلح اخذتهم الصلوة من تحتهم وقوم سعيب من قريتهم قال نشأت سحابة فيها كذا
 فلم تعلموا كهيئة الظلمة فيها اربع فلما راوها انوها تستطلون تحتها من حر الشمس فاسلمهم العذاب
 من قوتهم وذلك قوله فاصحوا في دارهم والظلمة الاله والله اعلم وقوله ولما امرنا بنجينا شيئا والذين امنوا معه منا
 مبين في قوله بآياتنا وسلطان واحد على التكرار وهو الحق ويحتمل ان يكون لا اله الا الله واما قوله في دارهم
 وما يتبع وقوله وسلطان مبين الحجج والبرهان وقوله الى فرعون وملائكته قد ذكرنا ان الملائكة المستبينين في الحجج
 واسباب الاشراف وهو كان مبسووتا الى الاشراف من قومه والى العاقبة ايضا لكن حقيقته الى فرعون وملائكته
 مبسووتا الى الكل لما انا العرف في الملوك انهم يحاطون بالكل منهم ولا اشراف وان كان بعضهم من الكفايت
 الكل وقوله فانتقموا من فرعون وما امر فرعون برشيد قال بعضهم هو ما ذكر في حق المؤمنين حيث قال الله
 الا كما اريد وما اهدىكم لاسبيل ان شاد فاطما فرعون في قوله يقول الله عز وجل وما امر فرعون برشيد
 اي يهدي ولكن عندنا انهم اطاعوا فرعون في جميع امرهم ونهيه من عبادة الاكسماء وعبرها وهو ما ذكرنا
 ستخف قومه فاطما عوم ويحتمل ما اخره الذي عليه فرعون برشيد بل كان امره ضلالا كان موصلا لأمم ضلال
 وقوله يقدم قوم يوم القيمة اي يورد قوم الى النار حتى يورد هم النار ويحتمل يقدم قومه اي يكون انما اله في النار
 يتبعون امرهم كما كانا امامهم في الدنيا فانتقموا لقتلهم عز وجل يوم نزلوا على الناس امامهم قال وجعلناهم امة
 يدعون الى النار لخيرتهم يكونون لهم امة في الآخرة ويشبه ان يكون قوله عز وجل فاودهم النار اى دعاهم
 في الدنيا وامرهم بان يورد هم النار وذلك لانهم افعالهم كقولهم عز وجل فاصبرهم على عمل اهل النار
 وقال بعضهم يتبعون حتى يدخلهم النار وقوله وبئس لورد قال بعضهم ليس المدخل والورد التحول في المود
 المدخل سمي الحجج بآبائهم سبيبه وقال ابن عباس ما ذكر في القرآن من لورد مود قوله بئس لورد المود
 وقوله وان يمشيكم الا ولدكم وقوله انتم لها اوردون وقوله ونسوق المحبين الى جهنم هذا فقلنا الله ليس بها
 كل بر وفاجر ثم يخفى الذين اتقوا الآية وقوله واسعوا في هذه الدنيا العنة وقوم القيمة يحول للعنتى الدنيا
 الدليل الذي نزل بهم ويحتمل لغير الخلا في حيث بلغهم من ذكرهم وفي الآخرة يحتمل وجهين ايضا انما اورد

في شرح

في الآخرة كما عذبوا في الدنيا والثاني يحتمل لغير الخلا في ايضا من لهم بلعنتهم في الآخرة والله هو المظفر في اللغة
 اي عذبوا من رجمته الله لم يرحموا في عذاب الدنيا ولا يحجون في عذاب الآخرة والله اعلم وقوله وبئس الرفاء المود
 ابن عباس يقول لعنة الدنيا والآخرة وقال قتادة اي تراءت عليهم لعنتان من الله لعنة الدنيا ولعنة الآخرة
 ولكن على رجمته اي ان يقال اورد من النار وقال القتيبي اورد في العقوبة والعون في العود المعطى يقال رفته
 اذا عطفته واعنته كانه يقول بئس العطاء المعطى وكذلك قال ابو عبيدة بن جراح بئس ما اعطوا واعينوا وبئس المعطى
 اعلم وقوله تعالى ذلك من انباء اقرى نفضته عليكم منها قائم وحصيد قوله ذلك من انباء اقرى نفضته عليكم منها قائم
 من انباء اقرى في القرون في هذه السورة من انباء الغيب نفضته عليكم لتعلم بها رسالتك وتكون اية لنبوتك
 لانك لم تشاهدوها ولا اختلصت الى احد منهم فعملت منهم ولا كانتا كتب رسالتك فيقولون نظروا فيها
 فاخذت ذلك منها انما انما على ما كان وحصيد نفضته عليكم لتعلم انك انما عرفت بالله تعالى وقوله منها قائم
 وحصيد القصة قال التاويل ان تلك القرى منها قائم مري كانا ينظر اليها ومنها حصيد مري كانا
 انرا ولا مكانها وقال بعضهم اي خاوية على مري منها وحصيد مستأصلة ومن الحسن قال منها قائم وحصيد
 الله اكبر اي هذا اهلك الله تعالى من القرى كثر فاصلة عندنا منها قائم مري وقوله منها قائم مري هذا اهلك الله
 وبقيت القرى لاهل الاسلام لانه يقول في قرى عاد فاصبحت لآري لاهل الاسلام منهم ومنها حصيد ما اهلك الله
 والقرى هي عاصمتهم قومه نوح وقوم نوح اهلكوا بسبب انهم فذلك تاويل قوله منها قائم وحصيد وقوله نوح
 احدها انه رسالته على ما ذكرنا في الثاني عبرة لاهل العقوى وهو ما ذكر في آخره ان ذلك لآية لمن خاف عذاب
 الآخرة اي عبرة والثالث من ان اهلك الشريعة لاهل الشريعة بذكر كون ما نزلوا به من ذلك في جزعهم من الله
 اعلم وقوله وما علمناهم ولكن علموا انفسهم وقوله ظلمناهم وجعلنا اعداء اي ازلهم لانهم بنوا ايم
 حلتا بظلمهم وكل ذي مال من اهل ان يملك ملكه ولا يوصف بالظلم من يملك ملكه وهم ظلموا انفسهم وانفسهم
 ليسكت لهم وكذلك بنوا نهم من تلف تلك عبرة فوظفوا في ذلك في ان الظلم هو وضع الشيء في غير موضعه
 يقولون في الظلم انهم بالعباد ذمهم فجاءوا بذلك لما ذكرنا في موضع العذاب في غير موضع بل هم الذين وضعوا
 في غير موضع حيث هم فيها الى غير ما كانا على غير موضع فوظفوا في هذا التاويل في انفسهم فاما البيان فانه انما
 لهم فاذا اهلكوا اهلكوا لما جعل الله ما اتوا لهم ما اتوا هم فاما اذا ابادوا هم فلهذا بقوله النبيان لاهلهم وما
 من ظلمهم انفسهم فيقول وجعلنا اعداء ظلموا انفسهم بعبادتهم فلهذا في الآية بصرهم الناس وصعدتهم
 من عبادة الله فوجدوا في عبادة غير الله تعالى والثالث سؤله العذاب وقوله فاعنت عنهم الهةهم التي يدعون
 من دون الله من شئ ما اجابا امر ربك اي عذاب ربك بقولهم ما عبدوا الا الله الذي يخرج عباده منهم
 الاضنام لم تنفعهم المنفعة التي طمعوها في الثاني فاعنت عنهم انفسهم لله في دفع العذاب عنهم في حوج حال
 اليها بغيرهم وصبرهم في انفسهم لقولهم هو لا سقعا فاعند الله فاذا لم يهلكوا ذلك في وقته الحاجة كيف
 يهلكون في غير من الحال والله اعلم وقوله وما زادهم غير تنبيي يحتمل انما اذ عبادتهم فاهل تنبيي يختلف
 في التنبيي قال طاعة اهل التاويل هو التحير وقال ابو عبيدة اي غير فساد والتبني لفساد وكذلك قوله وما كذب
 فرعون الا في قرائنا اي في قرائنا في قوله وقال فرعون في تحبير وكذلك قال في قوله ثبت يداي اليه
 وبوب وكذلك قال في قوله انك انك انك وقال بعضهم غير تنبيي غير تنبيي والتبني والتبني في قوله وبوب
 في غير موضع وقوله وكذلك اخذنا القرى اي مكنيا ياخذ كما ربه الامم كما اخذوا تلك وكما عذبوا الامم لآية
 وقوله وهي ظالمه اي مشركه كاذبة اي كذلك لعذب هذه الامم لكن اخبر عن هذه الامم رخصة منه عليهم وقوله
 ان اخذنا اليهم شديدا ان اخذنا بالعدا بشدنا اخذنا نفضته بوصف بالشد ولكن لا توصف بالام لكن
 العذاب بوصف بالام يقال هذا اليهم والشدة قبل ان المذنب اخذ اخذنا بناي اخذنا العذاب شديدا وقوله
 اليهم والله اعلم وقوله ان في ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة اي في ذلك عبرة لاهل العقوى على ما تقدم ذكره
 وقوله ذلك نور محجوب له الناس خضع الناس اليه وان كان كان الجمع لهم ولغيرهم من الجن والشياطين والجن
 كلها قال قتادة اذا الجوش خربت فاما كان لوجهين احدهما لانه ذكر عقيب قوله ان في ذلك لآية لمن خاف
 عذاب الآخرة وقوله لا اله الا الله وذكر كثر الناس والشياطين انما هم المقصود وفي الجمع وبذلك النور والله اعلم
 وقت الجمع فيه الامم والآخر وقوله ذلك يوم تشهدون قال بعضهم اي يشهد اهل السما والارض
 للعرض والحساب والله اعلم وقوله وما اخبرنا الا ما اخبرنا من هذه الامم لآية لمن خاف عذاب الآخرة
 معذرة ذكر هذا والله اعلم جوابا استعملوا في عذاب بقوله مطر علينا حجاب من السماء وانما عذاب
 اليهم ونحو فقال وما اخبرنا الا ما اخبرنا من هذه الامم لآية لمن خاف عذاب الآخرة معذرة اي معذرة عند الله

أهل التنازل في يوسف لما فرغ من السجن من الملك أنساه الله تعالى شئنا وادخله فيه
عقوبة عليه حيث رجا الحياة من غير أن يفتقد لا يحتمل أن يوسف يفرغ من السجن ويخرج قلبه من الله
مزدوده لئلا يراه الله علم أن الله تعالى جعل سبب طيابة على يديه وأنه بقي فيه منسكاً لما علم أنه لا يخرج منه سبب
يشتكي السجن بذلك السبب شوي الأخذ بالأخذ إلى الناس على ما فرقت به زوجته وألحقه الله
الخبر عن السجن الناس ويعد عن زواجهم فليؤمنه ذلك وقد فرغ قلبه من الله وهكذا جعل الله تعالى
كلها بأسباب وعلى ذلك يفتد عباده بأسبابه لا بأسبابه لعقود القلب لقد رزقه من الله شئنا
جعل الأمر أن لا يرفع بأسبابه يكتسبونها ويحكي أساليبهم كالتحذير من القتل بها أو ما يجارون
بالله وبها يكون ومن عنده يصرف وقد أمر بذلك كله وبذلك الاستسقاء قال الله تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم
من قوة وليس كل من فضل هذا فرغ من الله تعالى الحياة والكفر من ذلك الشئ والسبب بل يرى ذلك من الله
ومن عنده فعلى ذلك يوسف لا يجوز أن يتوهم أنه فرغ من المحلوق مثله ورأى فكأنه من عنده ولكن الوجه في ذلك
والله أعلم ثم قوله في عنده ذلك يحتمل وجهين أحدهما قال لا ذكر في عنده ذلك لما فعله عنده في حبس بل يعلم أنه
وتغير أمره لأن تلك المدة هي التي أوعدت له السجن فوقع عنده لها هي التي أوعدت له السجن فوقع عنده لها قال
والله أعلم والثاني يقول لا ذكر في الذي رآه يوسف من الله تعالى لا يصح أن يصح ذلك في السجن إلى الموت
والعبادة وتحت قال أن باب متفرق من خيل الله إلى حيث لا يقدرون **وقوله** فأنتم تعلمون أن الشيطان قد
قال بعض أهل التنازل أن الشيطان يوسف دعاه ربنا الذي خلقه فلم يبع ربه ليسجته من السجن ولكن طلب
من ذلك الرجل لئلا يذكر عنده الملك فيسجن من السجن ولكن هذا بعيد لأنه إن غنى أنه لو دفع الله تعالى الحياة في ذلك
الوقت الذي قال لا ذكر في عنده ذلك وإنما رأى الحياة من الملك فقد ذكرنا أنه كان رآه سبب حياته وكان رآه
من الله تعالى في الحقيقة وإن غنى أن الشيطان أنساه ذكرته حتى لا يعود مدة في السجن فهذا لا يحتمل فإنه كان
يدعو الناس في السجن إلى الله تعالى وكان يصوم ويصلي ويحضر في العبادة ولكن يشبه ما قالوا أنساه
ذكرته أي أنسى الشيطان ذلك الرجل الذي قال يوسف لا ذكر في عنده ذلك ذكرته شئنا من ربه فلهذا
الأمري أن الله تعالى قال في آخره وذكر بعد أن يذكر ذلك الرجل بعد حين دلالة أنما أنساه الشيطان على ذلك
فلهذا ذكره حيناً والله أعلم ثم في قوله الشيطان أي الله تعالى أن الله تعالى أراد أن يظهر له سألته ووجهه بنو بكة
في السجن وظهور براه في شأن تلك المدة بشهادة أولئك السجون وذلك من علم الأحداث وكل في الله
غيره كما والله أعلم وقال بعضهم نسك الشيطان ولكن تركه عما أحاط به لئلا يكره في السجن وأنه رأى
في السجن رجلاً عادته كذا وحسن ظناً ونحو ذلك لعل يذكر الملك ما تقدم من المقال في غنى هذا الساق في ذلك
عليه غرضنا تركه عادته إلى أن جاء وقته والله أعلم ثم قوله فأنساه الشيطان إضافة أنساه إلى الشيطان ولكن
قال موسى وما أنساه إلا الشيطان فهو الله أعلم لأن كل شئ في الشيطان لأنه يظن أنها إلى الله تعالى
في قلبه ويؤسسه ثم يكون من العبد الغربة على ذلك والفعل والله أعلم **وقوله** فليست في السجن بعض
شئنا قال بعضهم حسن شئنا وقال بعضهم شئنا ونحو ذلك ولكن لا يظن ذلك ولا يظن أن الشيطان
ذلك حاجة شوي ما ذكر فيه أنه لم يفتد عباده **وقوله** وقال الملك في رأى شئنا بغير أن لا يذكر
في الآية أنه رأى وليس فيها أنه رأى في المنام ولكن ذكر في آخره الرؤيا بقوله أن كنتم للرؤيا تعبرون دلالة
رأى في المنام **وقوله** يا أيها الملأ افترقوا في رؤياي أن كنتم للرؤيا تعبرون خاطباً لأشركي من قومه
والعلماء يقولون يا أيها الملأ على ما ذكرنا فاقدم أن الملأ هو أنهم لا يشركوا في رؤياهم والقادة وكذلك
العادة في الملوك أنهم إذا خاطبوا أنما يطالبون عقولهم وأعطوا من رزقهم شئنا ثم ذكر
قوله افترقوا في رؤياي أن كنتم للرؤيا تعبرون كأنه نهاهم أن يكتفوا القبول للرؤيا التي رآها إذا لاكن
لهم بها علم كذا الوجه على كل من سئل عن شئنا أن لا يستعمل به ولا يشك في جوابه إذا لم يكن له علم قال
الملأ افترقوا في رؤياي أن كنتم للرؤيا تعبرون **وقوله** قالوا أضغاث أحلام وما نحن بتناويل الأحلام
نحلف في قوله أضغاث أحلام قال بعضهم أبطل أحلام كاذبة وقال بعضهم أي أحلامهم مثل أضغاث
الناس جمع فتكون فيها ضرب مختلفة وهو كما قيل وخبر بد الضغاث فاضرب به ولا تحث أي جماعة
من أضغاث الشجر وقال بعضهم أضغاث أحلام ما لا يكون لها تأويل ويقال لوع من الكلام ضغث وهو
سببه البردي وقيل أن أضغاث الأحلام سمان شئنا لا معنى له ولا تأويل لها وأجود أصل الأحلام جمع
من وجوهين أحدهما العقول دلالة قوله أن يأمروا أحلامهم بهذا أي عقولهم من وجوه طاعتهم والثاني كالحلم
كقوله وإذا بلغ الأطفال منك الحلم ومنه الأحلام ونسبه أي يخرج شئنا من الذي لا تأويل له أضغاث

لأن الصبي لا يعقل لا يعبر الشيطان ولذلك لا يحتمل أن أحلامهم هو من أضغاث الشيطان به فصح الرؤيا بالآ
لأحلامها من أضغاث الشيطان بذلك إلى كذا أحلام الصبي جلالة إذ بلغ أعتل أضغاث الشيطان به
والله أعلم **وقوله** وما نحن بتناويل الأحلام بها لئنا يحتمل أي وما نحن بتناويل الأحلام بها لئنا
ولا يستغنون إلا أن رؤياهم قد علموا سقوتهم شفاقة الشايعين أي لا يستغنون لهم وتحتل رؤياهم بتناويل الأحلام
بما لمين أهلها تأويل ولكن ما نحن بتناويل الأحلام بها لئنا لا نعلمها فاهة أقلم وقلاية دليل على أن رؤياهم ما من حيل
حقيقة ومنها بطلان حقيقة لها لانه قال أيها الملأ افترقوا في رؤياي أن كنتم للرؤيا تعبرون قالوا أضغاث أحلام فكأن
الرؤيا أضغاث حقيقة بتناويلها وأضغاث أحلام لا حقيقة لها والله أعلم **وقوله** وقالوا أضغاث أحلام أي
من الملأ كقولهم الساق الذي ذكره **وقوله** وذكر بعد أن يذكر ذلك الرجل بعد حين دلالة أنما أنساه الشيطان على ذلك
هذه الحين أي تذكر بعد حين وقد كلفه من لئنا نحن بتناويل الأحلام بها لئنا لا نعلمها فاهة أقلم وقلاية دليل على أن رؤياهم ما من حيل
وقال الحسن وذكر بعد أن يذكر بعد أن يذكر ذلك الرجل بعد حين دلالة أنما أنساه الشيطان على ذلك
لئنا نحن بتناويل الأحلام بها لئنا لا نعلمها فاهة أقلم وقلاية دليل على أن رؤياهم ما من حيل
والجميع لا من وهم القرون الماضية كقوله بالآية قد خلت والآية النعمة فالآية أيضاً الدين والسنة كقوله
وبعدنا آية ناعلي آية أي آية في رؤياهم وقال الآمة أيضاً القامة يقال فلان ذواته أي ذواته وقامه وقيل فلان
الآمة أي القامة ويقال الأمل القريب وما ذكرنا في الآية يحتمل الوجهين الذين ذكرناهما أي ذلك بعد حين وقت
أو بعد شئنا من قرأه بالنسبة حقه أعلم **وقوله** أنا أنشئكم بتناويله فأنشئكم بتناويله أنا أنشئكم بتناويله
لأنه كان في فيهم بنفسه ويحتمل أي أنا أنشئكم بتناويله أي أنا أنشئكم بتناويله فأنشئكم بتناويله
يوسف حيناً كان قالوا فأنشئكم بتناويله أي أنا أنشئكم بتناويله فأنشئكم بتناويله
في الآية أنه أرسل إلى يوسف ولأنه أتى به أنما فيها أنه سأل أن يرسل إليه ولكن فيه دلالة على أنه سأل إلى يوسف
ولأنه أتى به أنما فيها أنه سأل أن يرسل إليه ولكن فيه دلالة على أنه سأل إلى يوسف
فأنما يحاط به بالسؤال أن ينادى يوسف بما الصدق بعد الحضور إلى يوسف قبل الصدق هو كسر الصدق
كما قال الشريف في تفسيره وسكر إذا كثر مبتدأ في وقيل الصدق هو الذي لا يؤمن به كذب وخطو يحتمل
صدقه لما أنه غير ذكاه وخبر كالحب لئلا يفتد عباده فيغير فتعين عنده صلوة قهراً لئلا يفتد
عنده وقوله **وقوله** افتشوا في سبع بقرات مكاننا كلهم سيعم حياح وسبع سنبلات خضر وأخرى
فاقاه إلى وجهه عليه وهو قال أن يفتد عباده سيعم سنبلات أيا إلى آخره ذكرنا البقرة هي السنبلات
هي الخصبة أو السعدا كلهم سيعم حياح الحياح هي الحياح أو السعدا وسبع سنبلات خضر وسبع سنبلات
عذارة عما يفتد وأخرى بسا عذارة عما يفتد فلا يكون فيها ما يفتد في ذلك قوله ثم باقي من بعد ذلك سيعم
لاكن ما قد علمه أهل الألفاظ ما يفتد في الآية دلالة على أن في الرؤيا ما يكون من ضغاثها سأل الله يعلم إلى
ويخرج عنها من الضغاث كذا في غير تفسير لا يعلم إلا بالنظر فيها أن القدر في التام لانه قال أن يفتد بقرات
سكان وسبع سنبلات لا غير بقرات هي كلمة عن السنبلات كان كذا في الحصب والسعة وقوله بالكلية في الحقيقة
الكل لا غير ذلك السنبلات هي سيعم الحياح هي الحياح أو السعدا وسبع سنبلات خضر وسبع سنبلات
وخضر كذا في الحصب والسعة والسعدا كذا في الحصب والسعة والسعدا كذا في الحصب والسعة والسعدا
سعدا كذا في الحصب والسعة والسعدا كذا في الحصب والسعة والسعدا كذا في الحصب والسعة والسعدا
بالنظر فيه والتفكير الثاني لا يفتد في الآية دلالة على أن في الرؤيا ما يكون من ضغاثها سأل الله يعلم إلى
على هذا يخرج الحياح كذا في غير تفسير لا يعلم إلا بالنظر فيها أن القدر في التام لانه قال أن يفتد بقرات
يكون من الضغاث كذا في غير تفسير لا يعلم إلا بالنظر فيها أن القدر في التام لانه قال أن يفتد بقرات
من الناس في التام أي يقولون أن الضغاث أحلام كذا في غير تفسير لا يعلم إلا بالنظر فيها أن القدر في التام
لأنه قال يوسف والله أعلم **وقوله** على السبع إلى الناس لئلا يفتد بقرات هذا يحتمل
يكون من الضغاث كذا في غير تفسير لا يعلم إلا بالنظر فيها أن القدر في التام لانه قال أن يفتد بقرات
من الناس في التام أي يقولون أن الضغاث أحلام كذا في غير تفسير لا يعلم إلا بالنظر فيها أن القدر في التام
لأنه قال يوسف والله أعلم **وقوله** على السبع إلى الناس لئلا يفتد بقرات هذا يحتمل
يكون من الضغاث كذا في غير تفسير لا يعلم إلا بالنظر فيها أن القدر في التام لانه قال أن يفتد بقرات
من الناس في التام أي يقولون أن الضغاث أحلام كذا في غير تفسير لا يعلم إلا بالنظر فيها أن القدر في التام

لا يقولون بغير حجة ان الله ان يهلك الكذابين في قلب من اختار الكذب وكذب من حجة ان يهلك
 الصديق في قلب من اختار الصديق وصديق كقولهم فلما انما ان الله قلوبهم وقوله وما يصعب الا الفهم
 وقال بعضهم اي كذلك جعل الكفر والكذب في قلوب المحرمين باختيارهم كقولهم وصلى الله على من امة ان
 يصنعوا وقوله وصلى الله على من امة ان يصنعوا كقولهم كذبوا فليكن لهم ما كذبوا وقوله وصلى الله على من امة ان يصنعوا
 بالبحر والادب ليكن كذبهم ورد ههنا لاني كذب عباد ومكارم ومكارم عباد فليكن لهم ما كذبوا وقوله وصلى الله على من امة ان يصنعوا
 في قلوب المحرمين اي كما سلكوا قلوب المؤمنين من قبل الايات والصدوق في طاعتنا انهم يفتخرون ذلك كذلك
 نسلكهم في قلوب المحرمين من كذبوا بالادب والحق ورد ههنا لما علمنا انهم الردا لكذب كذا جعلنا في قلوبهم
 ذكرنا الله اعلم وقال بعض اهل التأويل كذلك نسلكهم اي جعلنا الكفر والعناد والكذب في قلوب المحرمين لاني مؤمن
 به لا يصعد عرفنا بالعدا والله اعلم قال ابو موسى سمعته يقول ان الله خلقه وصدق به صدق به قوله اسلكهم في قلوبهم
 الدخول والسالك الدخول كقولهم سلكوا وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله
 الاولين بالكذب والارادة على المعاندة والمكانة بعد قيام الحج والادب وكذا جعلنا في قلوبهم الاولين
 والاستيصال عند مكانة الحج ومكانة الدخول وكذا جعلنا في قلوبهم الاولين بالكذب والارادة على المعاندة
 لهم فلو لا يستوفون بسنتهم وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله
 بل نحن قوم مسخرون وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله
 لو ما تأتينا بالملكية ان كنت من الصناديق فيقولون انهم في سؤلهم الايات وما سألوه متعقون مكافون ليسوا
 لكن اهل الاسلام لا يعرفون قسمة ما اخبر عنهم الله بقوله واقسم يا ايها الذين آمنوا انهم لفي قلوبهم لاني مؤمن
 بها فكلوا ما يشقون رسول الله صلى الله عليه وسلم في قلوبهم الايات في سؤلهم لاني مؤمن بها فكلوا ما يشقون
 بقوله قل انما الايات عند الله وما نسئلكم انما الايات لاني مؤمن بها فكلوا ما يشقون رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولو فحشا اعلمهم باننا من السماء فضاوا فيه يرجون لقاءنا فذكرنا خبرهم كذا في سؤلهم لاني مؤمن بها فكلوا ما يشقون
 مكافون والله اعلم فاختلف فيه قال بعضهم قوله ولو فحشا اعلمهم باننا من السماء فضاوا فيه يرجون لقاءنا
 بنزلون من السماء ويصعدون فلا يؤمنون ويقولون انما سكرنا ارجاءنا الى حرب وسد به بل نحن قوم مسخرون
 اي سكرنا عيننا فلا ترى ذلك وقال بعضهم ولو فحشا اعلمهم باننا من السماء فضاوا فيه يرجون لقاءنا
 فحشا لاني مؤمن بها فكلوا ما يشقون رسول الله صلى الله عليه وسلم في قلوبهم الايات في سؤلهم لاني مؤمن بها
 لقاءنا ما سكرنا ايصارا نابويس رسول الله صلى الله عليه وسلم في قلوبهم الايات في سؤلهم لاني مؤمن بها
 فضلوا ايصارا وقوله يرجون اي يرجعون ويصعدون وقال بعضهم ايصارا ايصارا ايصارا ايصارا ايصارا
 ايصارا ايصارا ايصارا ايصارا ايصارا ايصارا ايصارا ايصارا ايصارا ايصارا ايصارا ايصارا ايصارا
 الريح يسكر سكورا اذا سكرت ومثله يقال لاني ساكر اي ساكر اي ساكر اي ساكر اي ساكر اي ساكر اي ساكر اي ساكر
 والسكر جماعة والسكر مصدر سكر يسكر يسكر يسكر يسكر يسكر يسكر يسكر يسكر يسكر يسكر يسكر يسكر يسكر
 وبجاءت سكرة الموت الحيا اي شدته وقال القبي سكرت اي غشيت ومنه يقال سكر الهواضد والسكر الهواضد
 سكرت اي سكرت اي سكرت اي سكرت اي سكرت اي سكرت اي سكرت اي سكرت اي سكرت اي سكرت اي سكرت اي سكرت
 ولقد جعلنا في السماء بروجاً وقيل بروجاً وقيل بروجاً وقيل بروجاً وقيل بروجاً وقيل بروجاً وقيل بروجاً وقيل بروجاً
 واحد من ذلك لا ينزل في كل ليلة في منزل على حدة وقوله ان البروج اثني عشر اصل البرج الحصن والقصر وقوله
 ما ذكر من البروج هي مصالح السموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض
 وقال في آية اخرى وهو الذي جعل لكم السموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض
 السماء الدنيا بمصالح جعل الله في السموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض
 مصالح جعل الله في السموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض
 ليحكمهم ذلك على المصالح فيها والنظر اليها فيعلمون ان ذلك قد بينوا وحديث جعل مبالغ السماء مصالحة
 الارض مع بقايا بروجها وايضا ترى ما هو في انظارها من اعداء وهي كالاشكال الخواص في الظلمة والظلمة
 من الاضداد وهو ما لا لا شك ان الضم والضم والضم والضم والضم والضم والضم والضم والضم والضم والضم والضم
 وزينا اي البصر في ظلمة الليل حتى يتفهم بذلك اهل الارض وما في انظارها من اعداء وهو ما لا لا شك ان الضم
 كالاشكال والاشكال انما يظهر ويبدد في الظلمة ويرى في الظلمة اشكال اعداء وهي اشكال الخواص في الظلمة
 فانه لا ينفذ بصر الخواص مع نور الكفر ولا ينفذ بصر الخواص مع نور الكفر ولا ينفذ بصر الخواص مع نور الكفر
 ولا واحد منهما سلطان الاخر كالاضداد فليعلم انه تدبير واحد جعل اعداء كالاشكال والاشكال

كالاضداد في حق الانقياد العباد والاضداد معاونا الضم مع التناظر من حيث الجهر فكل على توحيد الخالق والخلق
 ثم وقوله وزيناها للناظرين ولانه تفقروا من سحر من الظلمة والسموات من ان لا تلتزمه زينا للناظرين
 بزيناها للناظرين ثم سحر من الظلمة والسموات من ان لا تلتزمه زينا للناظرين ثم سحر من الظلمة والسموات من ان لا تلتزمه
 وحفظنا اهل الجنة من كل شيطان رجيم الا من استقر في السبع فاتبه شهابيين ذكرنا ان الشياطين كانوا يصعدون
 اسماء فيصعدون من اجزاء السماء من الملائكة بما في الارض من عيب وغير ثم زلوا وفيها ما شاؤوا فليعلموا ذلك
 الى الحكمة فحجب الحكمة الناس فيقولون ان الضم كذا في المظلمة في يوم كذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا
 السماء وامر بحفظ اسماء الله عز وجل فليست من السمع فسلط الله عليهم السبع حتى يقدروا على قلوبهم ويقدرون
 من كل جانب خجوا وقوله فاتبه شهابيين فليعلموا انهم اهلها من الشيطان الرجيم لما ذكرنا من ذكر
 اشياء من القريب البصر والبعيد الماد بالاهل فالتحفظ واستل القربى كافيها والبعيد البصر فالتحفظ فالتحفظ
 ذملي ذلك فها هو ذكر السماء واداء اهلها وذلك لان اهل السماء باصمهم اهل ولايتهم واهل طاعتهم ولما اهل
 فليسوا من العباد والعباد الذين وهم اوليا الشيطان كقولهم انما سلطان على الذين يؤمنون فاما اهل السماء فليعلموا
 الحق ويحفظ اسماء الله فليعلموا انهم اهلها من الشيطان الرجيم لما ذكرنا من ذكر
 قال بعضهم سحر رجيا لانه يحجب رجوا لما رجى به ويقذف الرجيم هو الرجى وقال بعضهم الرجيم الذين وكذلك
 ذكر في قوله سحر رجوا من كل شيطان رجيم في اللغة هو لطمه وذا المعنى رجوا فها هو على ما ذكرنا
 وقوله الا من استقر في السبع يقولون حفظنا اهلها من ان يضل اليها شيطان او يعلم من امرها شيئا الا استقامت امة بها
 شهابيين اي كسبي وقوله وقال ابو موسى سمعته يقول ان الله خلقه وصدق به صدق به قوله اسلكهم في قلوبهم
 حديثهم وهم لا يعلمون وهكذا علمت الملائكة ان الشياطين يسترقون السمع ويخطفون السمع عن ذلك فالتحفظ
 عن الكلام حتى لا يسمعون كلامهم ويحدثهم في الشياطين كوك حتى وقوله الشياطين فطرقها ما رواه الشهابيين
 جماعة ثم قل ان الشياطين كان خاضعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في قلوبهم الايات في سؤلهم لاني مؤمن بها
 وقال في آية اخرى وهو الذي جعل لكم السموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض
 سكرت فاشبهها بالسكر لاني لا امن بطقها السهل والاضراب وكذلك الحال كذا في شهابيين كان طبعه السهل
 والترسب لان يقال ان طبعها كان هو لا يظن ان لا تخالها فاشبهها بالسكر لاني لا امن بطقها السهل
 طبعها لما ذكرنا من الاضداد والسكر يسب بالهوى من طبعه كذا في سؤلهم لاني مؤمن بها فكلوا ما يشقون
 على خلاف ذلك وهو الشهابيين والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض
 وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله
 والعصاة والحدود والاصحاب والاصحاب والاصحاب والاصحاب والاصحاب والاصحاب والاصحاب والاصحاب والاصحاب
 والاصحاب والاصحاب والاصحاب والاصحاب والاصحاب والاصحاب والاصحاب والاصحاب والاصحاب والاصحاب والاصحاب
 ولتنت اهلها في الارض وانما يقال كقولنا فيها ان خلقنا فيها انما يقال في الدنيا وكذا في السموات والارض
 ولتنت اهلها في الارض وانما يقال كقولنا فيها ان خلقنا فيها انما يقال في الدنيا وكذا في السموات والارض
 على ما يكون من قول الجاهل على فريضة ولا فريضة ولا فريضة ولا فريضة ولا فريضة ولا فريضة ولا فريضة ولا فريضة
 يخرج من الزرع والله اعلم على فريضة ولا فريضة ولا فريضة ولا فريضة ولا فريضة ولا فريضة ولا فريضة ولا فريضة
 حينئذ ان لا يبدى يخرج من الارض وذلك من دون عذبة معلومة وقوله ليعلم لطفه وبديده وقوله وقوله وقوله
 واخرج حيث لا يتفكر ولا يتفكر ولا يتفكر ولا يتفكر ولا يتفكر ولا يتفكر ولا يتفكر ولا يتفكر ولا يتفكر ولا يتفكر
 به وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله
 لكهنا في الارض على ما يعتقون به وانما حاكم فيها جعل فيها سلاطين لا يرفعونهم انما ذلك على الله عود
 واياهم وقال بعضهم من ستم لذي القرنى والظلمة فها هو ما اشرته البسرة في الماشر وان بعض من ستم
 بالشر كوكب عداء الدواب والاعمال ولكن كان من هذا افرق وهو ملكة كانا بمنى على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 دنتاه وانفعا عليهما ودنتاه فليعلموا ان ذلك يخرج هذا جاحيا بالهوى وحفظنا لكم فيها سلاطين ومن ستم لذي القرنى
 اي جاحيا وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله
 اي الاخذة نال الخواص اي الاخذة من الشهابيين فليعلموا ان ذلك يخرج هذا جاحيا بالهوى وحفظنا لكم فيها سلاطين
 وما نزل الى اهل العظمى لا يقدروا على ان كان عندهم مخزوءة نحو سائر ذلك كله فليعلموا ان ذلك يخرج هذا جاحيا
 من شهابيين ويحجب الخواص الى الحكمة الخفية فيخرج فيها الاموال والبلوغ من الارض يقولون اسلكهم في قلوبهم
 في قلوبهم والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض
 شئ عن شئ وقوله بل كل ذلك في تدبيره وقوله والله اعلم وقال بعضهم لاني مؤمن بها فكلوا ما يشقون

